

**V Jornadas de Investigadorxs en Formación**  
**Instituto de Desarrollo Económico y Social (IDES)**  
**Ciudad de Buenos Aires, 7, 8 y 9 de octubre de 2020**

EJE 2: Creencias, religiones y espiritualidades en Argentina /América Latina

**"Sebastianismo": mesianismo y milenarismo en lo imaginario popular religioso y político en Brasil y América Latina.**

Neilson Xavier de Brito<sup>1</sup>

**Resumen**

El movimiento místico-secular del "Sebastianismo" surgió en Portugal en la segunda mitad del siglo XVI con la muerte prematura del rey Sebastián en la batalla de Alcácer- Quibir en 1578. Debido a que no tenía herederos, el trono portugués es transferido a España a través de Felipe II. Luego viene la esperanza de que D. Sebastián regresaría para restaurar la gloria del trono de Portugal. El mito de un rey guerrero que vendría a encontrarse con sus partidarios en la lucha contra el mal se hace real. D. Sebastián sería entonces la figura de un liberador y donante de beneficios, reforzando los movimientos mesiánicos de la idea del mito (mesías), que se adaptan a la realidad de diversos movimientos de la historia, incluido el imaginario colectivo de los latinoamericanos. . Para Durkheim, estos movimientos tienen lugar a partir de nuevas "horas de efervescencia creando nuevos ideales". Un nuevo tiempo surgirá del Mesías, un conductor de esperanza. Con el foco del "sebastianismo" sobre la base de las luchas mesiánicas - movimiento o sistema ideológico que predica la salvación de la humanidad a través de la entronización de un mesías que puede ser un individuo, una clase o una idea y en el milenarismo - en respuesta a un conflicto, creencia en cualquier movimiento de naturaleza política y religiosa que se caracteriza por la esperanza de la salvación inminente y colectiva del mundo. (Houaiss), este artículo busca reflexionar sobre este tema con el objetivo de: Relacionar el "Sebastianismo" con

---

<sup>1</sup> Doctor en Teología - Facultades EST/RS (2020). Máster en Teología - FABAPAR/PR (2015) Especializaciones en: Consejería Cristiana - FTBSP/2013; Epistemología del Sur. Universidad Sur-Sur. CLACSO/ARG y Centro de Estudos Sociais da Universidade de Coimbra/PT (2019). Pastor Bautista. [pr\\_neilson@hotmail.com](mailto:pr_neilson@hotmail.com)

la religión y la política en Brasil y América Latina. Revisitar los movimientos mesiánicos de la revuelta Muckers – Jacobina Mentz Maurer (1868-1874); Guerra de los Canudos (1868-1897); Guerra de lo Contestado (1911-1916); Revuelta del Juazeiro (CE) – Padre Cícero Romão (1914) y los Borboletas Azuis (1977-1980). Sugerir una relación entre el mesianismo y el milenarismo de los movimientos neopentecos y la política latinoamericana actual.

**Palabras Claves:** Sebastinismo- Mesianismo- Milenario- Imaginario religioso- Política

## Introducción

“No podemos pretender estar sanos en un mundo que está enfermo. Las heridas provocadas a nuestra madre tierra son heridas que sangran también en nosotros”.  
Papa Francisco/2020

Cuando pensamos, usando las palabras del Papa Francisco, que la tierra está sangrando, llena de heridas, dejamos claro que tenemos una visión más amplia que una simple referencia al ecosistema, que de hecho agoniza. Reafirmamos la necesidad de que seamos conscientes “del cuidado y la protección de la nuestra Casa común, así como de nuestros hermanos y hermanas más frágiles y descartados en la sociedad”.<sup>2</sup>

La visión de una tierra sangrante, aunque esta percepción no vaya acompañada de una investigación más profunda de las causas estructurales, favorecen la aparición de soluciones milagrosas presentes en el imaginario religioso.

El mesianismo está presente en las sociedades en los momentos de desintegración de un orden, de predominio de un estado de incertidumbre, que se expresa en la anomía. En un entorno donde hay un orden sociocultural roto caracterizado por una ideología que ya no permite a las personas motivar para alcanzar los objetivos tradicionalmente establecidos, se establece un milenarismo político y cultural. En sociología el mesianismo está vinculado al milenarismo que en la religión se relaciona con movimientos vinculados a la expectativa de una salvación inminente, total, dura y colectiva y en este mundo, que también sienta las bases para un mesianismo político y cultural. (Queiroz, 2005, p. 21)

---

<sup>2</sup>Carta do Papa Francisco ao presidente da Colômbia Iván Duque Márquez por ocasião do Dia Mundial do Meio Ambiente. Recuperado de: [www.vatican.va/content/francesco/pt/letters/2020/documents/papa...](http://www.vatican.va/content/francesco/pt/letters/2020/documents/papa...)

Entendemos que gran parte de las aspiraciones mesiánicas-milenes están contenidas en el imaginario político y religioso del "sebastianismo" heredado de la colonización portuguesa en una especie de "cristianismo beato".

Recordamos que el "sebastianismo" es un movimiento mítico-secular que se produjo en Portugal durante la segunda mitad del siglo XVI, causado por la muerte del rey Sebastián en 1578 durante la batalla de Alcácer-Quibir. D. Sebastián, resurgido y que restaurará la gloria de la Corona Portuguesa, "es un guerrero que viene a ayudar a sus fieles en el combate que desatan contra el Mal que devasta el mundo". (Queiroz, 1994, p.32)

Este artículo tiene como objetivo repasar los conceptos de "Sebastianismo", mesianismo y milenarismo observando su relación como movimientos políticos y religiosos en América Latina y especialmente en Brasil. También haremos un breve relato de los movimientos mesiánicos y milenarios centrados en la Revuelta de los Muckers – Jacobina Mentz Maurer (1868-1874); Guerra de los Canudos (1868-1897); Guerra de los Disputados/Contestado (1911-1916); de la Revuelta del Juazeiro del Norte (CE) – El Padre Cícero Romão (1914) de los “Borboletas Azuis” (1977-1980) y a través de esta revisión histórica de los movimientos lanzan una mirada más analítica a los movimientos políticos y religiosos actuales, especialmente los neopentecostais.

### **"Sebastianismo", mesianismo y milenarismo: ¿camino de esperanza?**

"Si al final acontece  
que se entra a nuestro patio  
la palabra tiranía.  
Alza el tambor y el ganzá, vamos hacia la calle a gritar  
la palabra utopía".  
Samba de la Utopía - Jonathan Silva.

El siglo XX llamó por Winston Churchill el "siglo del hombre común" debido al trágico sufrimiento causado a muchos hombres, mujeres y niños, a pesar de tantos logros de la humanidad. En teoría, la vida humana fue valorada por la religión, la ciencia y las numerosas ideologías, sin embargo, el apogeo del patriotismo y el imperialismo también causó mucha opresión y violaciones de los derechos humanos. (Gilbert, 2016, p. 12-13) El siglo XXI ha traído nuevas aspiraciones de justicia social a América Latina, en una geopolítica marcada por tales golpes de Estado crueles. Los gobiernos "progresistas" trajeron esperanza para una nueva América Latina.

Las esperanzas generadas a partir del nuevo milenio – siglo XXI comenzaron a disiparse en las dos primeras décadas de este siglo. Se ha impuesto a la sociedad, en un solo espacio y tiempo, experimentar los conflictos entre la utopía – sociedad ideal comprometida con el bienestar de la comunidad, la anomía – ausencia o desintegración de normas sociales y distopía – antiutopía, sociedad en condiciones de opresión extrema.

En Fundamentalismos e Imperio en América Latina, los autores se centran en el Movimiento del Continentalismo Financiero Norteamericano buscando subordinar y coordinar a toda Sudamérica, de México a Argentina y desde Perú hasta Brasil a través de sucesivos golpes de Estado en "distintos países nacionales y plurinacionales, donde el de mayor trascendido es el golpe de Estado sudamericano en e Bolivia también acompañado de intentos y procesos de golpes de estado México, Chile, Brasil, Ecuador, Argentina. En Brasil desde la destitución de Dilma Rousseff y también la prisión de Lula". (Formento; Dierkxsens, 2019, p. 1-2). Según los autores, este "imperialismo religioso" buscará conquistar el espacio en América Latina con un "evangelio" ampliamente político basado en la "teología de la prosperidad" que antagoniza la teología de la liberación (2019, 5-6)

Entonces observamos un cambio de dirección de los vientos de la libertad en todo el mundo, a lo que Bauman llamó "el nuevo desorden del mundo" (Bauman, 1998 p. 33) Fundamentalismo, ya sea religioso, moral o político floreció con toda la fuerza. "El sentimiento dominante ahora es la sensación de un nuevo tipo de incertidumbre, no limitado a la propia suerte o regalos de una persona, sino también sobre la configuración futura del mundo..." (1998, p. 32) Nada está garantizado; nada es duradero. El mercado de capitales se impone a todo y a todos. Boaventura de Souza Santos trata al tema como la incertidumbre entre el miedo y la esperanza. (Santos, 2018, p. 33)

Viviendo entonces, en esta polarización entre "el mundo del miedo intrépido y el mundo de la esperanza intrépida, es decir, un mundo en el que las incertidumbres, descendientes o ascendientes, se transforman cada vez más en incertidumbres abisales" (2018, p.34), marcado por la opresión de los pobres y el crecimiento de los privilegios de los más ricos, la sociedad, a veces, e incluso por la forma democrática del voto, ha legitimado el establecimiento de un poder cada vez menos audible para los gritos de la sociedad.

Como resultado del poder establecido, o la esperanza de un nuevo modelo de poder, surgen los movimientos de esperanza y en este campo, el imaginario religioso en busca de una nueva revelación profética ejerce una posición importante en el surgimiento de estos movimientos, presentado incluso si en forma abreviada como veremos:

### **"Sebastianismo": la resurrección del poder de la gloria pasada.**

La idea del "sebastianismo" está vinculada al proceso de colonización portuguesa y su influencia en Brasil y países africanos. La fantasía de un "joven (liberador) montado en un caballo blanco" parece vagar en el imaginario religioso y político de varias sociedades, incluso en una época llamada HOY. Varios héroes son inmortalizados montando a caballo. El presidente de Brasil, Jair 'Messias' Bolsonaro suele hacer uso de esta imagen.<sup>3</sup>

Según Ana Maria Binet, "apodado 'El Deseado', Don Sebastián había sido, en efecto, y desde su nacimiento en 1554, marcado por un destino inusual". (Binet, 2013, p.87). Con la muerte prematura de Don Sebastián y en teoría su cuerpo nunca fue encontrado, el imaginario de que volvería para restaurar la gloria pasada de la Corona portuguesa de cierta manera todavía persiste en algunos rincones. Este "sueño" se ha convertido en una especie de "religión de la patria", y tal vez el arma más fuerte contra el dominio español. (2013, p. 88). ¡Don Sebastián volverá para restaurar la gloria pasada!

Una vez más nos referimos al texto *D. Sebastián en Brasil: el imaginario en los movimientos mesiánicos nacionales*, de María Isaura Pereira de Queiroz se centra en la influencia del sebastianismo en Brasil en el imaginario de las personas basada en la religión, la ciencia y la historia, a veces visto por separado por los movimientos sociales. El autor entiende que fue a partir de 1816 que el sebastianismo se arraigó en Brasil, vinculado a ideas de libertador y distribuidor de beneficios. En muchos casos, las aspiraciones socioeconómicas se colocan bajo el manto de la religión. (Queiroz, 1994, p. 29-40) "La creencia en Don Sebastián fue una creación de historia (hecho histórico, social y político), interviniendo en el imaginario colectivo de los brasileños, creando un nuevo hecho histórico: el movimiento mesiánico." (1994, p. 40)

### **"Mesianismo": la intervención de lo sagrado en el contexto de la sociedad en movimiento.**

Entendemos que el "sebastianismo" es un elemento fundador del mesianismo y el millennialismo, por lo que concentramos más información en el tema. Los llamados

---

<sup>3</sup> Acerca de las imágenes de Jair Bolsonaro montando a caballo: <https://jornaldebrasil.com.br/politica-e-poder/video-bolsonaro-monta...>  
<https://revistaforum.com.br/politica/bolsonaro-desfila-a-cavalo-em-brasil-e>  
[www.terra.com.br/noticias/brasil/bolsonaro-anda-a-cavalo-em](http://www.terra.com.br/noticias/brasil/bolsonaro-anda-a-cavalo-em)

movimientos mesiánicos en su imaginario pertenecen a una herencia traída del cristianismo en un tiempo pasado. (1994, p.37) En realidad es un intento de volver a una imagen de gloria archivada en el pasado. También es posible identificar en esta relación la presencia del mito que se adapta a una realidad histórica en diversos momentos de la sociedad. Según Binet es el mito que fertiliza la historia y alimenta su deseo de libertad. Pero este mito, que puede alcanzar un estado de gloria, aunque sea fugaz, también será cuestionado por la historia sobre la responsabilidad de sus actos. (Binet, 2017, p. 88).

La presencia del "mesianismo" se asocia con el vacío causado por la desesperanza, donde la creación de un movimiento o individuo que surgirá para poner fin al sufrimiento del momento presente. Por lo tanto, es necesario generar / crear un impulsor para esta esperanza - un mesías. También es posible identificar el mesianismo cuando se rompe el orden sociocultural estructural o cuando las ideologías ya no sirven de motivación para que la sociedad alcance sus propósitos previamente establecidos.

También identificamos el "mesianismo" como un principio/poder colonizador y, por lo tanto, la desesperanza del sufrimiento impuesto a la sociedad, puede construirse como una forma de toma de poder. El caos y la incredulidad en el orden social prevaeciente son dispositivos creados por las élites como una forma de mantener un status quo que preserva/garantiza los intereses del poder.

### **"Millennialismo": la implantación de un nuevo reino en la tierra**

Inspirado por las promesas de victoria del Señor (Yahveh/Mashiah) y un reino de paz y felicidad para todas las naciones desde la regeneración de Israel, el concepto de milenario está vinculado a la escatología cristiana, en la que Cristo establecerá un reinado de mil años en la tierra. Con la colonización portuguesa y española, el millennialismo como doctrina/ideología llegó a América Latina, donde se establecería un nuevo reino en esta América - el nuevo Edén; la tierra prometida. En la percepción protestante - la visión americana de una civilización cristiana que tuvo su apogeo en el siglo XIX con los movimientos misioneros. (Mota, 2008, p. 642-645) También en este contexto, el millennialismo asume una connotación política (colonización).

### **Movimientos mesiánicos: esperanza política en la religión**

Los movimientos mesiánicos surgen de la relación entre los fenómenos religiosos y la sociedad. Marcados por la desesperanza, el hambre, la falta de vivienda, la violencia contra mujeres y niños, las guerras y las epidemias (presencia inminente de la muerte), estos movimientos aportan una nueva mirada (utopía) de posibilidades (sociales y religiosas) frente al caos instalado (anomia y distopía). A pesar de la brevedad, abordaremos algunos de estos hechos históricos, donde, incluso estando en el pasado, pueden sacar luz antes de la comprensión del presente.

### **Revuelta Mucker – Jacobina Mentz Maurer (1868-1874)**

Jacobina Mentz Maurer/Mucker (1841-42/1871) fue parte de la primera comunidad alemana en Brasil, casada con Joao Maurer – el curandero local, criado en la fe cristiana luterana, bautizado en Hamburgo Velho (Silva, 2015, p. 71) dirigió un movimiento religioso situado a los pies de la colina Ferrabraz, en la Región de Sapiranga-RS . Un movimiento marcado por el sectarismo y el fundamentalismo religioso, con reglas estrictas, abstencionistas del alcohol y el tabaco, no utilizó la moneda en su comercio.

Desde las persecuciones emprendidas por la iglesia luterana a través del pastor Frederico Boeber, mentor de la petición dirigida al delegado de San Leopoldo-RS en la que solicitó la intervención militar, el grupo llegó a ser llamado "mucker", un término alemán que puede significar fanático santo, bendecido o religioso. Jacobina se convirtió entonces en un nuevo Jesucristo y portavoz de los menos favorecidos, que encontró en el modelo religioso local una respuesta para lidiar con los problemas en los que vivían. Fue la búsqueda de la alteración de la gente de masas, sufrida y perpleja, frente a la anomía de la sociedad, que según Darcy Ribeiro, "una determinada región se organiza en la lucha de un proyecto de su propia estructura social (re)estructuración como se observa entre los Mucker – Revuelta. (Ribeiro, 2015, p. 21)

El grupo formado en 1868, a partir de 1873 comenzó a ser rechazado y perseguido por el poder del estado. Se formularon acusaciones sobre libertinaje e inmoralidad contra Jacobina. (Silva, 2015, p. 75), un método siempre presente en la persecución perpetrada al pensamiento divergente. En 1874 el movimiento fue reprimido violenta y sistemáticamente por las tropas imperiales, lo que resultó en la detención de sus líderes y el desvanecimiento del movimiento." (Gehrke, 2015, p. 311) . Los sobrevivientes se establecieron en Nova Petrópolis y Lajeado (RS), y hay un registro de la presencia de los Muckers en esta región

entre 1897-1898. El movimiento de Jacobina es el resultado de un conjunto de necesidades (Silva, 2015,p.83) y una sociedad marcada por la distopía.

### **Guerra de los Canudos (1868-1897)**

La Guerra de los Canudos se puede observar desde la ausencia de la posibilidad del hombre del campo de tener su pedazo de tierra, y por lo tanto, la obra no podría orientarse desde el cumplimiento de las necesidades individuales o familiares, y también conflictos raciales y religiosos (Ribeiro, 2015, p.127) y por lo tanto estaba luchando por un nuevo orden estructural (orden socioeconómico). La esperanza de huir de un destino prescrito en conflicto con las fuerzas nacionales.

La Guerra de los Canudos o Campaña de Canudos fue un conflicto de origen socioreligioso patrocinado por la Iglesia y muchos agricultores de la región de Canudos, interior de Bahía/Brasil dirigido por Antonio Conselheiro, quien después de tres expediciones derrotadas por el grupo de Conselheiro, el Ejército Brasileño derrotó a la comunidad entre 1896-1897, costando 25.000 vidas.

El proyecto mesiánico y milenarista de Canudos estaba ligado a la religión binomial y la distopía, donde sería necesario construir una sociedad más justa y esperanzadora. La cuestión de la tierra y sus implicaciones de la justicia social eran evidentes. En la comunidad de Canudos las normas sociales y las obligaciones religiosas eran estrictas. (Cunha, 1963, p.157) En un momento dado, Euclides da Cunha, compara el “*sertanejo*”: hombre sencillo, fanatizado e ingenuo que estaba a merced de la propagandaimperialista – restauración de la gloria/sebastianismo, a los campesinos *chouan* – católica y monárquica que lucharon contra la Revolución Francesa. (Baroni, 2011, p.8).

Sin embargo, no es prudente pensar en Canudos como un ensueño de la religión. Hubo en Canudos una gran lucha social frente a las muchas injusticias practicadas por la República. Fue una reacción de utopía frente a la tiranía de la anomia y la distopía. Fue una reacción social. Era un grito de utopía, frente a la tiranía, a menudo vestido con un poder concedido por la democracia. Según Campos, Canudos/Belo Monte era sin duda un "movimiento político-religioso que estaba motivado por las frustraciones, sueños y esperanza de miles de campesinos del noreste. Este sueño colectivo terminó el 5 de octubre de 1897 con una masacre innumerable". (Campos, 2017, p. 39). Y todo comenzó (1893) con un acto rebelde



antes de la recaudación de impuestos determinado por la política económica del nuevo régimen republicano, el resultado del golpe militar de 1889. Tenemos que pensarlo.

### **Guerra del Contestado (1911-1916)**

Desde la consideración de las altas tasas de pobreza en la región donde ocurrió (Paraná y Santa Catarina/Brasil), la Guerra De Contestado se señala como el campesino más grande de América del Sur entre los años 1912 y 2020, actualizando los datos (Fraga; Ludka, 2012, p. 1)

La Guerra de Contestado fue silenciada hasta la década de 1980, a pesar de las producciones literarias de lo militar y académico, y sólo el tema se reanudó de la redemocratización del país. (Machado 2011, p. 178) Una vez más está presente la cuestión de la tierra y la religión. Es posible observar la cuestión de la mística religiosa como respuesta a la distopía:

Como resultado de un proceso místico de reelaboración, la trayectoria misma del sanador José María fue santificada, acercándolo al monje Joao María, un antiguo vagabundo que desde mediados del siglo XIX caminó por los senderos de la meseta. La nueva Taquaruçu-u sería una comunidad creada para la práctica de la "Santa Religión"; debería ser el lugar de la vida de una hermandad, donde todos trabajarían y no faltaría nada de nadie (2011, p. 180,178)

La razón de la Guerra de Contestado estuvo relacionada con la construcción de un ferrocarril de Sao Paulo – Rio Grande do Sul, que será construido por la Compañía Brasileña de Ferrocarriles. A la empresa se le dieron unas 180.000 hectáreas, ricas en la producción de madera y yerba mate, lo que dejó a muchos residentes de la región en una situación difícil en detrimento de los intereses de los terratenientes, el gobierno y el ferrocarril. Los propietarios originales no pudieron regresar a sus tierras y muchos fueron engañados y expulsados de la región. También fue un período de gran hambruna causada por la expropiación de la tierra.

La forma en que la región de Contestado fue considerada durante el Imperio justifica la idea de que "la supuesta espada de D. Pedro II es la referencia que crea un vínculo entre los sertanejos y la idea de la Monarquía como ley de Dios o ley del cielo". (Machado, 2011, p.181). En la relación Imperio y la región de Contestado, siempre hubo una autonomía relativa con la libertad, y desde el advenimiento de la República comenzó a dividir el interés entre los gobernantes y la capital externa del Ferrocarril. (Fraga; Ludka, 2012, p. 11)

El conflicto en la región de Contestado se caracteriza por la falta de políticas estatales. Sin duda podemos hacer una asociación con el hambre inmesurada del capitalismo. La

implementación del desarrollo deshumanizado. Por lo tanto, en presencia del mesianismo y el milenario, donde el mundo terminaría en el año 2000. La "Ciudad Santa" de Taquaraçu (actual Curitiba- SC) sería la promesa después de tantas luchas, hambrunas, epidemias - un estado natural de miseria humana. Al menos 15.000 vidas han sido reclamadas en cuatro años de guerra. Gente oprimida, sin esperanza, sin justicia social.

### **Revuelta del Juazeiro (CE) - Padre Cícero (1914)**

El personaje central de esta revuelta es Cícero Romão Batista, conocido como Padre Cícero (1844-1934). Sacerdote católico fue de gran influencia en la vida social, política, económica y religiosa de Ceará-BR y sus efectos persisten hasta el día de hoy en la fe y el imaginario religioso, especialmente desde el noreste brasileño a través de las peregrinaciones a Juazeiro do Norte - CE. Reconocido popularmente como santo, a día de hoy, no es reconocido por la Iglesia Católica Romana, sin embargo en 2015 obtenido a través del Papa Francisco, perdón de las penas impuestas por la Iglesia Romana entre 1826-1926.

Lo periodista Lira Neto autor del Padre Cícero, Fe y Guerra en el Sertão, afirma que la historia del Padre Cícero se confunde con la historia del propio Brasil. (Lira Neto, 2009, p.189-190)

Incluso desprovisto del sacerdocio institucionalizado, el Padre Cícero nunca dejó de ejercer el papel de párroco en medio de un "católico festivo, místico popular e incluso anárquico" (2009, p. 191), aumentando su influencia política (alcalde de Juazeiro en mandatos sucesivos), y junto con el médico bahiano Floro Bartolomeu, con el apoyo del gobierno central, se lucha y golpea las oligarquías locales. Fue el propio sacerdote quien en 1914, a través de acciones que involucraban violencia y fuerza, reunió a jagunos y beatos en la lucha armada que derrocó al gobierno local. Una vez más, el mesianismo se implanta de la mano de la religión. Y, por supuesto, en un ambiente marcado por la desesperanza.

### **Borboletas Azuis (1977-1980)**

El movimiento mesiánico-milenario de las Borboletas Azuis que surgieron en Campina Grande – Paraíba / BR a mediados de 1978 con la Casa de la Caridad Jesús en el Jardín, no se caracterizó por la violencia, a menos que, las agresiones sufridas por la población local. (Ferreira, 2016, p.806), especialmente debido a la proyección nacional de la inundación de 120 días programada para el 13 de mayo de 1980.

La condición socioeconómica a pesar de la riqueza ya región de la ciudad de Campina Grande retrata el entorno distópico en el que surge el movimiento:

A finales de la década de 1970 y principios de 1980, nuestro país estaba viviendo un momento delicado en la economía, dado el alto índice de inflación, el aumento exagerado del costo de la vida, lo que se sumaba a la falta de empleo, las malas condiciones de vida y el surgimiento de nuevas epidemias, mientras que en nuestra ciudad hubo un aumento en el número de familias sin hogar que causaron la aparición de nuevos barrios marginales y el crecimiento continuo de las existentes; y no pude evitar comprobar mi investigación en el Diário da Borborema (periódico local) el gran número de suicidios en la ciudad de Campina Grande. (2016, p.807)

El movimiento se fundó sobre la visión de crear una institución con fines sociales, recibida a través del Padre Cícero por el empresario Roldão Mangueira Figueiredo, que ya se enfrentaba a una crisis financiera debido a un incendio en sus almacenes de algodón y hacha de ricino, no estaba contento con la dirección de la Iglesia Romana desde el Concilio Vaticano II.

Siempre vestido con túnicas azules, de ahí el apodo de las "borboletas azuis", el grupo también con características de espiritismo en una especie de mezcla entre el cristianismo y el catolicismo, tuvo como propósito rescatar el modelo del cristianismo temprano y el establecimiento de una nueva "edad de oro" mesiánica con rígidas reglas de comportamiento. (Araújo; Silva, 2009, p. 46,49-50). Se establecería un nuevo reino después del diluvio (lucha simbólica) con el regreso de Cristo alrededor de la hermandad. (2009, .p.54-55).La inundación no ocurrió y no se estableció el *eschaton* final, el grupo se estaba reduciendo con los años

### **Los movimientos fundamentalistas de la fe y la construcción de una "nueva esperanza" política con la bendición de los cielos**

En el desarrollo de este artículo buscamos agudizar la curiosidad del conocimiento, desde el modus operandi de los movimientos religiosos fundamentalistas, especialmente los de las características neopentecostales en América Latina. Si profundizamos en la investigación nos encontraremos con el imperialismo estadounidense que buscó neutralizar la teología de la liberación a través de la teología de la prosperidad, que se nota en toda América Latina y también en Africa. Se ha establecido una alienación de la conciencia política, de la construcción social en nombre de un dios que te bendiga a través de sacrificios y bendiciones de relaciones. Una praxis religiosa que se retira del mundo y se enfrenta a las consecuencias del pecado estructural a través de la meritocracia. Una iglesia/fiel que se permite ser tomado

de la vida en la sociedad se convierte en masa para los depredadores de la fe. Sin embargo, todo se convierte en una "guerra santa" para el fundamentalismo. Una Teología del Dominio se articula a partir de la intolerancia religiosa. Luego hay una "fabricación del individuo" que es compatible con los intereses del capitalismo, especialmente los Estados Unidos. (Formento; Dierkxsens, 2019, p.10.11)

Según este punto de vista, el catolicismo a través de la Teología de la Liberación se había convertido en un obstáculo para las políticas de control y dominio, de ahí el surgimiento de un "evangelio" explícitamente con gran interferencia mediática. (2019, p. 4-5) Toda América Latina, especialmente desde la década de 1960, ha sido objeto de interferencias políticas y religiosas por parte de los estadounidenses. A partir de esta premisa se construyeron mitos mesiánicos que justificaban los golpes de Estado en Bolivia, Paraguay, Argentina, Ecuador y sin duda en Brasil.

Para Marilena Chauí en *El mito fundacional y la sociedad autoritaria* afirma que un concepto de "religión cívica" se desarrolló en Brasil a partir de 1880 con la apropiación de este significado por el Estado en forma de nacionalismo. (Chauí, 2000, p.18) Por lo tanto, para Chauí "líderes religiosos o iglesias, los poseedores de conocimiento sobre los saberes sagrados, y político-militares, poseedores de conocimiento sobre lo profano, son los primeros guardianes de los semióforos". (2000, p. 13-14). Los conceptos de nación, patria y religión se fusionan y cualquier otro pensamiento que no sea el establecido por estos casos se convierte en enemigos del bien. En Brasil, en este ambiente surge el Jair MESSIAS Bolsonaro – el mito por la gracia de Dios; el instrumento de la religión en medio del movimiento político.

Negrão en *Revisitar el mesianismo en Brasil y profetizar su futuro*, considera que el imaginario religioso pasado, su avance o superación puede estar relacionado con el hecho de una nueva revelación profética, que comienza a postular nuevos objetivos y cómo se lograrán. La fundación religiosa casi siempre viene con la falta de conciencia de la realidad. Este fenómeno puede ser peculiar tanto a la izquierda como a la derecha. (Negrão, 2020, p.1,3) De hecho, creemos que la relevancia de este artículo radica en sus enfoques conceptuales, que permitirán la identificación de cualquiera de estos movimientos mesiánicos en América Latina. Veamos el caso de Bolivia donde sectas o movimientos religiosos, como la Acción Renovadora Boliviana (ARBOL) y los grupos fundamentalistas jugaron un papel decisivo en el golpe que derrocó a Evo Morales.

En Brasil, la idea de un "presidente evangélico" siempre ha estado presente en el imaginario político-evangélico-conservador, que no la opinión de muchos cristiano-evangélicos sería

un detrimento para la sociedad y la iglesia. Bolsonaro encarna la idea del mito/mesías mediante el uso de símbolos sagrados, espacios religiosos y autoritarismo tan comunes a muchos líderes religiosos. (Cassin, 2019, p. 6) "Salvar a la familia tradicional, restaurar la moral, la ética y las buenas costumbres, poner fin al comunismo, expulsar a la izquierda política, poner fin al Partido de los Trabajadores (PT) y con agendas publicitarias de aborto y LGBTQ+" se convirtió en el gran proyecto de Jair Messias. (2019, p. 9).

Concluimos el tema de este "Brasil que ha estado bajando la colina" con las expresiones pronunciadas sobre Bolsonaro por Roberto Jefferson, político brasileño, presidente del PTB (Partido Trabalhista Brasileiro), acusado de corrupción en 2005:

La DERECHA ESTA UNIDA POR CRISTO. Sentado a la derecha de Dios, el todopoderoso PADRE. Nuestra trinidad es Padre, Hijo y Espíritu Santo. Messias Bolsonaro es nuestro Líder. Debemos perdonarlo y luchar por él. Luchamos, él manda. Trinidad; él es el líder, los lideramos. Cielo nuestro techo. (Jefferson, 2020)

En particular, no tenemos ninguna duda de que el sebastianismo, el mesianismo y el milenarismo están presentes en un tiempo hoy llamado con un intenso compromiso con el futuro.

### **Consideraciones finales**

Mirar el presente a través del espejo del pasado no es una tarea fácil para América Latina. En la construcción de este artículo, tratamos de relacionar la historia pasada con la realidad que enfrentan algunas sociedades en América Latina. No pretendemos abordar los movimientos sólo como información de los acontecimientos que ocurrieron en un tiempo y espacio determinados, sino establecer preguntas sobre los problemas estructurales de estos movimientos, su relación utopía-anomía-distopía con la realidad política de hoy y la implicación de la religión en el subsuelo de estas prácticas. La idea de "un mesías-liberador montado en un caballo" es actual y simbólica. Un mesías que es un motor de la esperanza ha demostrado ser un desastre para la construcción social de cualquier pueblo.

El sebastianismo, el mesianismo y el millennialismo han sido una estructura de dominio utilizada por el imperialismo estadounidense con el respaldo de los fundamentalistas religiosos.

La confrontación de estos "poderes" establecidos se realiza a través de la mejora de la conciencia a través de la educación y la politización de un pueblo, estableciendo una

estrategia de transformação de la distopía en esperanza. Tenemos que ir a la calle y gritar la palabra "utopía".

## Bibliografía

- ARAÚJO, Lidiane Cordeiro Rafael de; SILVA, Magnólia Gibson Cabral da. 2009. "Borboletas Azuis" de Camina Grande; crenças e lutas de um movimento milenarista. Revista Horizonte, v. 7, p.46-61.jun.2009, Belo Horizonte - MG. Recuperado de: [https://www.researchgate.net/publicacion/271295018\\_Borboletas\\_azuis](https://www.researchgate.net/publicacion/271295018_Borboletas_azuis) PDF
- BARONI, Alice. (2011) *Guerra de Canudos: uma leitura euclidiana*. VII Encontro Nacional de História da Mídia. Guarapuava Paraná. Recuperado de: <[https://www.academia.edu/29674186/Guerra\\_de\\_Canudos\\_uma\\_leitura\\_eucl...](https://www.academia.edu/29674186/Guerra_de_Canudos_uma_leitura_eucl...)p. 1,8>.
- BAUMAN, Zygmunt. *O mal-estar da pós-modernidade*. Rio de Janeiro: Zahar, p. 32-33.
- BINET, Ana Maria (2013) *Herança de um messianismo português: o sebastianismo brasileiro, história do passado e do presente*. Bordeaux-FR. Recuperado de: [www.rgplrc.libmare.riel/ojs/index.php/rcl/article/download/186/185](http://www.rgplrc.libmare.riel/ojs/index.php/rcl/article/download/186/185), p. 86-88.
- CAMPOS, Leonildo Silveira. (2017) *Ecos da "Guerra de Canudos" em dois Jornais Protestantes de São Paulo (1896-1897)*. Estudos de Religião. São Paulo. Recuperado de: <https://www.metodista.br/revistas/revistas-metodista/index.php/ER/>, p.38-39
- CASSIN, Max David Rangel (2019) *O messias não prometido*. 2º Encontro Internacional História & Parcerias – Rio de Janeiro. Recuperado de: [https://www.historiaeparcerias.rj.anpuh.org/resources/anais\(ii\)h](https://www.historiaeparcerias.rj.anpuh.org/resources/anais(ii)h), p. 6,9.
- CHAUÍ, Marilena. (2000) *O mito fundador e a sociedade autoritária*. São Paulo: Fundação Perseu Abramo, p. 13-14, 18.
- CUNHA, Euclides da. (1963). 27 ed. *Os sertões – campanha de Canudos*. Brasília: Editora UnB, p.157.
- FERREIRA: Fabiano Santos. (2016) *Do céu ao inferno: o cotidiano dos "Borboletas Azuis" nas páginas do Diário da Borborema (1970-1980)*. XVII Encontro Estadual de História-ANPUH ufpb.br, Recuperado de: [www.ufpb.br/evento/index.php/xviieeh/paper/viewFile/3480...PDF](http://www.ufpb.br/evento/index.php/xviieeh/paper/viewFile/3480...PDF) , p. 806-807.
- FORMENTO, Walter; DIERKXSENS, Wim (2019). *Fundamentalismo y Imperio em la América Latina em lo econômico, político religioso*. CIEPE - Centro de Investigaciones em Política y Economía, Argentina. Recuperado de: <https://alainet.org/es/articulo/204030>, p. 1-2, 10-11.
- FRAGA, Nilson Cesar; LUDKA, Vanessa Maria. (2012) *100 anos da Guerra do Contestado, a maior guerra camponesa na América do Sul (1912-2012): uma análise dos efeitos sobre o território sul-brasileiro*. XII Coloquio de Geocrítica,p.1,11. Recuperado de: [https://www.researchgate.net/publication/282917555\\_100\\_ANOS\\_DA\\_GUERRA](https://www.researchgate.net/publication/282917555_100_ANOS_DA_GUERRA), p. 1,11.

- GILBERT, Martin. (2016). *A história do século XX*. São Paulo: Planeta, p. 12-13.
- GEHRKE, Cristiano. (2015). *O caso da Nova Jacobina: a “revolta dos Muckers” em São Loureço do Sul*. História em Revista. Pelotas-RS. Recuperado de: <https://dx.doi.org/hr.v21122.15982.g10041>, p.311.
- JEFFERSON, Roberto. (2020) *Roberto Jefferson santifica Jair Bolsonaro em tuite bizarro*. Recuperado de: <https://mblnews.org/nacional/roberto-jefferson-santifica-jair-bolsonaro-em-tuite-bizarro>.
- LIRA (Cavalcante) NETO, João de. (2009) *Padre Cícero – Poder, fé e guerra no Sertão*. Interações – Cultura e Comunidade, PUC-MG. São Paulo. Recuperado de: <https://www.redalyc.org/articulo.oa?id=313028473012>, p. 189-191.
- MACHADO, Paulo Pinheiro. (2011) *Guerra, cerco, fome e epidemias: Memórias e experiências dos sertanejos no Contestado*. Revista TOPOI- Revista de História (UFRJ). Recuperado de: <https://www.scielo.br/pdf/topoi/v12n22/1518-3319-topoi-12-22-001...> Arquivo PDF, p. 178,181.
- MOTA, Sônia Gomes. (2008) *Milenarismo*. Dicionário Brasileiro de Teologia. São Paulo: ASTE. p. 642-645.
- NEGRÃO, Lísias Nogueira. (2020) *Revisitando messianismo no Brasil e profetizando o futuro*. Revista Brasileira de Ciências Sociais, v 16, n.46, p.1,3. Recuperado de: <https://doi.org/10.1590/S0102-69092001000200006>
- QUEIROZ, Maria Isaura Pereira. (1994) *D. Sebastião no Brasil. O imaginário em movimentos messiânicos nacionais*. Revista USP – SP. Recuperado em: [www.revista.usp.br/revusp/article/view/26898](http://www.revista.usp.br/revusp/article/view/26898) p.21-40.
- QUEIROZ, Renato Silva. (2005) *Mobilizações sociorreligiosas no Brasil: os surtos messiânico-milenaristas*. Revista USP- SP. Recuperado de: <https://www.revistas.usp.br/revusp/article/download/13460/15278> · Arquivo PDF, p.
- RIBEIRO, Darcy. (3. ed) (2015) *O povo brasileiro; a formação e o sentido do Brasil*. Global, p. 21
- SANTOS, Boaventura de Sousa. (2018) *Pneumatóforo- Escritos políticos 1981-2018*. Coimbra: Almedina, p. 33-34.
- SILVA, Haike Roselane Kleber da. (2015/2016) *Jacobina: uma aproximação biográfica além do mito*. Revista Brasileira de História das Religiões. ANPUH, 75,83 Marília-SP. Recuperado de: <https://doi.org/10.4025/rbhranpuh.v9i26.32254> ,p.71